1. Tafwidh ialah Mengembalikan makna muktamad ayat-ayat sifat yang boleh difahami sebagai tajsim dan keserupaan kepada Allah Ta'ala, sambil tetap berpegang teguh dengan keyakinan bahawa tiada sesuatu pun yang menyerupai-Nya. [□□-□□□□□□ □□-□□□□□□□□□ □□ □□□□□□□□□□□□ □□'□ □□-□□□□□□□□□□ □□-□□'□□□□□□□, □□□□ □□□□□□□□ □□□□□ '□□□□□□□ □□-□□□□□□□, □□□□□□□□ □□□□□ □□□□□ □□□□□, □□□□□□□ □□□□□□□ □□□□□ 2014 □□□□□□, □□□. 245.]

2. Makna sebenar tafwidh dalam istilah ialah ia terdiri daripada tiga perkara: [□□-□□□□ □□-□□□□□□ □□ □□□□□□□ □□-□□□□□□□ □□□□□□□□□ □□ □□-□□□□□ □□-□□□□□, □□□□ □□□□ □□□ '□□□ □□-'□□□□, □□□□□□□□ □□□□□ □□□□, □□□. 103.]
    a. Mengiktiraf apa yang datang melalui syarak.
    b. Mengembalikan ilmu tentang makna sifat-sifat yang mengandungi keserupaan kepada Allah Ta'ala, manakala sifat-sifat yang merupakan kesempurnaan dari semua sudut dan tidak mengandungi keserupaan, mereka menetapkan makna umum yang dikongsi kepada Allah Ta'ala. Makna umum dalam frasa “mereka menetapkan makna umum yang dikongsi kepada Allah Ta'ala” ialah takaran umum yang ditunjukkan oleh lafaz sebelum penambahan dan tidak hilang dengan penambahan, tetapi menjadi khusus.
    c. Menafikan makna zahir yang mengandungi keserupaan seperti menafikan apa yang memberi gambaran anggota seperti wajah dan tangan serta menafikan apa yang memberi gambaran peristiwa seperti marah, gembira, dan ketawa.

3. Tafwidh sendiri bermaksud menyerahkan makna kepada Allah, lantas dari mana datangnya Tafwidh Kaifiyyah sedangkan tafwidh kafiyyah tidak pernah wujud dalam 3 generasi terawal.

4. Ibn Taimiyyah orang pertama yang memperkenalkan Tafwidh Kaifiyyat yang menyebabkan perlakunya penjisiman terhadap Allah swt. Ini dipanggil jismun la kal ajsam iaitu Jisim Allah tidak seperti jisim-jisim makhluk iaitu jisim Allah tidak sama dengan jisim makhluk seperti contoh tangan Allah tidak seperti tangan makhluk.

5. Imam Malik menjelaskan Kama Wasofa Nafsahu La Yuqalu Kaif wa Kaif Anhu Marfu’ merupakan riwayat yang soheh lagi ashoh bahkan tidak ada periwayatan al-Istiwa Maklum wal Kaif Majhul dalam periwayatan anak murid Imam Malik melainkan diriwayatkan oleh kaum Mujassimah seperti kaum Ibn Taimiyyah dan ad-Darimi. [□□-□□□□ □□ □□□□□, □□□□ □□□ □□□□ □□-□□□□□□□, □□□□□□□□ □□□□□ □□□□□ □□□□□□□, □□□□□□□ □□□□□ 1445 □□□□□□, □□□□□ 2, □□□. 319, □□. 874].

6. Dr. Syarif Hatim al-Auni menegaskan bahawa dalil ini merupakan dalil yang membatalkan kefahaman Ibn Taimiyyah (dan juga para pengikutnya seperti Salafi). [□□-□□□□□□ □□’□□□ □□□ □□□□ □□□□□□ □□□□□□ □□ □□□□□□□ □□-□□’□□ □□ □□□□□□□□□□, □□. □□□□□□ □□□□□ □□-□□□□, □□□□□□□□ □□□□□ □□’□□□, □□□. 49.]

7. Beliau turut menjelaskan bahawa Kama Wasofa Nafsahu agar mengetahui bahawa Tafwidh Imam Malik tertenti dengan setakat mengimani dengan lafaz yang warid sahaja bukan dengan makna ma’lum. [Hlm yang sama]

8. Kata beliau lagi, jawapan Imam Malik tersebut bahawa tidak boleh berbahas dalam sifat secara berlebihan dari sekadar membaca yang warid kerana membuat pembahasan dalam ma’na akan berlakunya Takyiif. [Hlm yang sama]

9. Kemudian, katanya lagi Imam Malik menguatkan lagi dengan pensucian Allah swt daripada Tasybih keseluruhan yang merupakan pensucian secara sempurna dengan ucapan Wa La Yuqalu Kaif wa Kaif anhu Marfu’ maka adalah dilarang mempertanyakan persoalan terhadap perkara tersebut. Imam Malik juga tidak pernah berkata Allah ada kaif hanya Allah saja mengetahui kaif-Nya sebagaimana sangkaan para Taimiyyun (Salafi yang menyangka Kaif hanya Allah sahaja mengetahuinya).

10. Tafsir merupakan kaif, oleh sedemikian boleh menaqalkan riwayat daripada khabar dengan lafaz sahaja tanpa menambah tafsir kerana kesemua tafsir adalah Takyiif secara hakikat. [Kitab yang sama, hlm. 72]

11. Imam Baihaqi menjelaskan kalam Imam Malik bahawasanya Istawa yang dimaksudkan bukanlah seperti Istawa yang difahami iaitu bangkit daripada menetap di suatu tempat atau bukannya bersentuhan dengan mana-mana makhluknya akan tetapi Istawa ala Arasy sebagaimana didatangi iaitu tanpa kaif yakni tanpa ain (tempat tertentu). [□□-□’□□□□□ □□□ □□□□□□□ □□□ □□□□□ □□-□□□□□□ ‘□□□ □□□□□□ □□-□□□□□ □□ □□□□□ □□-□□□□□□, □□□□ □□-□□□□□□ □□□ □□□□ □□□□□□ □□□ □□□ □□-□□□□□□□, □□□□□□□□ □□□□□ □□□□ □□-□□□□□□□, □□□□□□□ □□□□□□□ □□□□□ 1401 □□□□□□, □□□. 117]

12. Imam Ibn Humam al-Hanafi menegaskan bahawa Istawa ala Arasy dengan meyakini bahawa Istawa tersebut bukan seperti Istawa jasad diatas jasad yang lain (bukan

bersemayam atau duduk) yang melibatkan kedudukan, persentuhan atau kedekatan. Sebaliknya Istawa dengan makna yang layak baginya yang hanya Allah sahaja mengetahui makna Istawa tersebut. [□□-□□□□□□□□□ □□ '□□□□□ □□□□□ □□□ '□□□□□ □□-□□□□□□□□□□□ □□-□□□□□□□□□ □□□ □□□□□□□, □□-□□□□ □□-'□□□□□□□ □□-□□□□□ □□□ □□-□□□□□ □□-□□□□□□ (□□□ □□□□□), □□□□□□□□ □□□□□□□□□□ □□-□□□□□□□□□ □□□□□, □□□□□□□ □□□□□□□, □□□. 17 – 18.]

13. **Mazhab Tafwidh melarang untuk mentafsir**, **memberikan makna**, **membuat pembahasan atau perdebatan**, **menambah perkataan seperti bi dzatihi kerana mereka mengatakan Amirruha kama Ja-at** (**dilalui sebagaimana didatangkan**) sebagaimana diberitahu oleh **Imam Ibn Mandah** [*Tauhid Ibn Mandah ditahqiq oleh al-Faqihi, Jilid* 3, *Hlm*. 115], **Imam Ibn al-Jauzi** [*Kasyf al-Musykil min Hadith ash-Shahihain*, *Terbitan Darul Wathon*, *Cetakan Pertama*, *Juzuk* 3, *Hlm*. 379], **Imam** □□□□□ □□□ □□□□□□□ □□□ -□□□□□□□□□□ [□□ -□□□*h*□□, □□□□□ *Imam Ibn Bar*, *Terbitan Muassasah al-Furqan lil Thurath al-Islami*, *Jilid* 5, *Hlm*. 164], **Imam Makki bin Abi Thalib al-Qaisi al-Maliki** [*al-Hidayah ila Bulughi an-Nihayah*, *Terbitan Universiti Sharjah*, *Cetakan Pertama*, *Hlm*. 209], **Imam Tirmidzi** [*Jami' at-Tirmidzi*, *Terbitan Darul Takseel*, *Jilid* 3, *Hlm*. 483, *No*. 2747 – 2748], **Imam Ahmad bin Hanbal** [*I'tiqad Imam Ahmad bin Hanbal*, *Terbitan Darul Kutub Ilmiyyah*, *Hlm*. 22, 87] [*Lum'ah al-I'tiqad al-Hadi ila Sabil ar-Rasyad*, *Terbitan Maktab al-Islami*, *Hlm*. 5 – 6] [*Lawa-ih al-Anwar as-Sunniyyah wa Lawaqih al-Afkar as-Sunniyyah*, *Imam Safarini al-Hanbali*, *Terbitan Maktabah Rusyd Riyadh*, *Juzuk* 1, *Hlm*. 342] [*Lawa-miul Anwar al-Bahiyyah wa Sathi' al-Asrar al-Athariyyah li Syarh ad-Durrah al-Mudhiyyah*, *Imam Safarini al Hanbali*, *Terbitan*

Darul Kutub Ilmiyyah, *Juzuk* 1, *Hlm*.208], **Imam Muhammad bin Idris asy-Syafi'ie** [□□□'□*h* □□-□'□□□□□, □□□. 7], **Imam Ibn Suraij** [*al-Uluw lil Aliyyil Ghaffar*, *Imam Dzahabi*, *Terbitan Maktab Adhwak as-Salaf*, *Cetakan Pertama*1416 *Hijrah*, *Hlm*. 208], □□□□ □□□□□□ □□□□□□□ [□□ -□'□□□□□ □□□ □□□□□□ *h*, *Imam Baihaqi*, *Terbitan Darul Fadhilah*, *Cetakan Pertama Tahun* 1420 *Hijrah*, *Hlm*. 123] [*al-Asma wa Sifat*, *Imam Baihaqi*, *Terbitan Darul Kutub Ilmiyyah*, *Hlm*. 397], **Imam Abu Ubaid al-Qasim bin Salam** [*Syarh Usul I'tqad Ahl as-Sunnah wa al-Jamaah*, *Imam al-Lalikai*, *Juz* 1, *Hlm*. 526] dan lainnya.

14. Para Salafussoleh juga turut mengetahui bahawa mereka tidak mengetahui makna mutasyabihat dan menyerahkan maknanya kepada Allah swt dan rasulnya.

15. Agak aneh bagaimana Salafi W4H4B1 boleh mengetahui makna Mutashabihat sedangkan tidak ada satupun daripada umat Nabi Muhammad SAW yang lain selain Salafi mengetahui makna nas Mutashabihat tersebut sedangkan Allah swt sendiri mengkhabarkan bahawasanya tidak ada sesiapapun mengetahui makna Mutashabihat melainkan Allah sahaja yang mengetahuinya.

16. Adapun, usaha Salafi menyamakan ayat-ayat sifat Qat'ie lagi Muhkam dan jelas maknanya seperti Sama' (Pendengar), Bashar (Pelihat) dan lainnya daripada sifat 20 itu dengan ayat sifat Mutashabihat semisal Yad, Istawa dan lainnya yang memiliki makna mencecah belasan hingga puluhan makna pada satu perkataan tersebut semisal Istawa memiliki sekurang-kurangnya 15 makna, yad memiliki sekurang-kurangnya 20 makna dan lainnya.

17. Amat jauh sekali perbezaan diantara Salafussoleh dengan Salafi W4H4B1 dalam memahami nas Mutasyabihat dan Salafi W4H4B1 cuba sedaya upaya untuk menipu masyarakat konon-kononnya Salafussoleh bertafwidh Kaifiyyat seperti mereka. Apakah mereka menyangka Salafussoleh itu Mujassimah seperti mereka?

18. Agak aneh bila mana Salafi W4H4B1 memukul ratakan kesemua Sifat Allah seperti Pendengar (Sama’), Pelihat (Bashor) dan lainnya dengan Yad, Wajh, Istawa dan lain-lain sedangkan Pedengar, Pelihat dan beberapa lain yang disamakan Salafi W4H4B1 merupakan Nas Muhkamat lagi Qat’ie Dilalah dan Tsubutnya yang mana tidak ada makna lain selain Pendengar pada Sama’, Pelihat pada Bashor dan lainnya sama ada dalam Bahasa Arab itu sendiri mahupun Bahasa Ajam. Sedangkan Yad memiliki makna lain selain Yad itu sendiri semisal Qudrah, Takdir, Tamlik dan lain-nya ataupun Istawa yang memiliki makna I’tidal, matang, berlabuh dan lainnya.

19. Salafi W4H4B1 juga turut jahil dengan istilah Mujassimah dan Musyabbihah sehinggakan mereka menyangka bahawasanya lazimnya Mujassimah ini adalah menyerupakan Allah sedangkan pada hakikatnya tidak. Mujassimah ialah orang yang menjisimkan Allah swt dengan meletakkan sifat-sifat jisim pada Allah seperti bersemayam, berkaki, bermuka, bertangan dan lainnya namun jisim Allah ini tidak seperti makhluk sebagaimana ucapan yang sering kali dengar dari mulut Salafi W4H4B1 sendiri iaitu Allah memiliki tangan tetapi tangan Allah tidak seperti makhluk. **Ini lah namanya MUJASSIMAH**!!

20. Adapun Musyabbihah adalah golongan yang menyamakan Allah dengan makhluk seperti contoh mengatakan Allah ini seperti kita (manusia).